

जैनसुधाबिन्दु ॥

पूर्वाद्ध भाग ॥

जिसमे स्वामीदयानन्द सरस्वती कृत प्रथमावृत्ति सत्यार्थ
प्रकाशान्तरस्थ हादश समुल्लास का यथार्थ रूप
खण्डन किया गया है ॥

जिसको

श्री परमपूज्य ज्ञात विख्यात अनेक महत्त पदालंकृत चौधरी
माणिकचन्द्र जी तत्पुत्र चौधरी सुमेरुचन्द जी तच्चात्मज
परम विद्वान् ज्योतिष रत्नदिवाकर जैनधम्ममनुरागी
सुश्रु विज्ञ अयुक्त पण्डित जीयालाल जी चौधरी
इस फर्सखनगर जिला गुरगांव ने लिखा ॥

और

फर्सखनगर नित विनीत गुल्लालय के मैनेजर साहिब ने
हनुमत्प्रस का लाकांकर मे कृपा कर प्रकाशित किया ॥

(धन्यवाद)

हम इस गुण ग्राहकता का कोटिशह धन्यवाद देते हैं कि इस पुस्तक के छपाने में हमको श्रीमान् लाला मामूमल साहिव कसिरह स्थान खरड़ ज़िला अम्बाला निवासी ने द्रव्य द्वारा सहायता दी ॥

धन्यवाददाता

ज्योतिषरत्न जीयालाल

फर्रुखनगर

(भूमिका)

अथ श्रीजैनसुधाविन्दु लिख्यते ॥

नीहा — जयति जयति आदीय प्रभु गुण अन्त मंडार ।

एव एतद्वज धिर धार भवि उत्तरे भव दधि पार ॥ १ ॥

नयानन्द को योग्यता पक्षपात कह देय ।

नयानन्द को विविध सम्पत्त रहै न धिप ॥ २ ॥

विदित हो कि नयानन्द सरस्वती ने अपने जीवन समय में
जन्तु बन्धु लोकादि प्रकाशित किं, उन पर नाम आज सच्चिद
नयानन्द का पुस्तक 'नयानन्द कृत कथा दर्पण', के प्रथम
पृष्ठी लिखी गयी है और 'सत्यार्थ प्रकाश' या 'नयानन्द

प्रकाशित किं पुस्तक के अन्त में 'प्रार्थना' के

अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

के अन्त में 'नयानन्द' लिखा गया है। 'नयानन्द' पुस्तक

सरस्वतीनगर जिला सरगाप
कार्तिक शुक्ल ५ अशुक्लमासे
संवत् १८८१ विक्रमी

भारतीय मुद्रासद विवेकी
प्रसिद्ध अज्ञानाला नौधर।

अथ जैनसुधाविन्दु पूर्वार्द्ध भाग लिख्यते ॥

होहा — चादि जनेश्वर युगल पद वन्दू भीष नमाय ।

जैनसुधा की बृन्द का दिवङ्ग पान कराय ॥ १ ॥

दयानन्द निज ग्रन्थ में निन्दे धर्म अपार ।

जैन विषय जो लेख है तसु उत्तर यह सार ॥ २ ॥

प्रथम बार के छपे "सत्यार्थ प्रकाश", छट०३८६ पंक्ति १ सं ० ३४४ में स्वामी जी लिखते हैं ॥

(१) अथ जैन मत विषया व्याख्यास्यामः ॥ सब सम्प्रदायों में जैन का मत प्रथम जला है, उसकी साठे तीन हजार वर्ष का मान से भरी है, सो उनके २० तीर्थक्षेत्र अथवा काशी, प्रयाग, जैनेन्द्र, परमनाथ, रूपभद्र, गीतम और वीरधामिक इनका नाम है।

(२) "सत्य को जड़-पत्थरों, प्यारे पाठकर १०० सत्य हो के स्वभाविकरूप गला कतमील रहने है, जिसपर सत्य सदा उभर रही है, देखी सत्य सम्प्रदायों में प्रथम जैन जैन जैन जैन स्वतः स्वीकार पाते हैं, स्वयं सत्य सत्य को जड़-पत्थरों परन्तु उक्त स्वामी जी का यह लिखना कि जैनों को सत्य ज्ञान वर्ष से है, प्रमाण रहित अनोखे कथन नाराज करते हैं, और इस कारण स्वामी जीने दूसरा तीर्थक्षेत्र पाठ पाठ में लिखने के बाद में इसकी नहीं लिखा, और जैनेन्द्र परमनाथ गीतम उध उक्त नाम जैनियों के जीवियों तीर्थक्षेत्रों के स्थानों के ही नहीं, उन लिखना भी स्वामी जी का स्वकर्णन लिखना और भविष्य भूट है।

फिर छट ३८६ पंक्ति ४ सं २२ तक सत्य लिखा है ।

(३) उक्त ग्रन्थिना धर्म परम सत्य है, उस विषय में वे इस कहते हैं कि एक विन्दु जल के अथवा एक प्रकाश के कण से बने रहते जीव हैं, उन जीवों के प्रायः आजाय तो एक विन्दु और एक कण के जीव ब्रह्माण्ड से न समाने इतने हैं, इससे मुख के जपर कपड़ा बांध रखते हैं, जल को बहृत जानते हैं, और सब पदार्थों को शुद्ध रखते हैं और ईश्वर की नहीं मानते ऐसा कहने हैं कि जगत्स्वभाव से सनातन है, और मिट्ट होता है तब उसका नाम केवली रखते हैं और उसको ईश्वर मानते हैं, सनातन

इश्वर कोई नहीं है किन्तु तपोबल से जीव इश्वर रूप हो जाता है। जगत् का करता कोई नहीं जगत् बनादि है जैसे घास बृहत् पापाणादिक पर्वत वनादिकों में आपसे आपही होजाते हैं ऐसे पृथिव्यादिक भूत भी आपसे आप बन जाते हैं, परमाणु का नाम पहल रक्खा है जो पृथिव्यादिकों के पहल मानते हैं, जब प्रलय होना है तब पहल जुड़े जुड़े होजाते * और जब वे मिलते हैं

* जितने लेख के नीचे लकीर खिंची गई है उसको पृष्ठी के लिखे स्वामी जी अपने ४ नवम्बर सन् १८८० ई० के पत्र में आत्मा राम जीको लिखते हैं कि "मैंने ठाकुरदास जीके जवाब में एक पत्र आर्थसमाज गुजरान वाला की माफ़त भेजा था जो आप के पास भी पहुँचा होगा उसमें यह जतलाया गया है कि जैन बौद्ध दोनों एकही हैं, और इसमें स्वामी जी पुस्तक "हेकसार,, पृष्ठ ६५ पं० १३ तथा पृष्ठ ११३ पं० ७ पृष्ठ १३७ पं० ८ पृष्ठ १३८ पृष्ठ १५२ पं० १४ का प्रमाण देकर लिखते हैं कि इस तरह आपके ग्रन्थों में क्या साफ़ साफ़ मौजूद हैं जिसको कोई श्रावक वर्खिलाफ़ न कर सकेगी, और ठाकुरदास की पहिली चिट्ठी में आप लोग कई श्लोक मंजूर कर चुके हैं, तत्पश्चात् स्वामी जी राजा शिवप्रसादरईस बनारस कृत इतिहास तिमिरनाशिक की भूमिका से जैन बौद्ध को एक बतलाते हैं सो प्रथमतो "हेकसार,, ग्रन्थ जैनियों का कोई सूत्र सिद्धान्त नहीं है दूसरे उसका यथार्थ आशय स्वामी जी को समझ में भी नहीं आया और जो वाक्य स्वामी जीने ठाकुरदास के विषय लिखे उसके उत्तर में ठाकुरदास अपनी २२ नवम्बर सन् १८८० ई० की चिट्ठी में लिखते हैं कि "भन्ना स्वामी जी मैंने किस पत्र में स्वीकार लिया है ऐसा भूठ बोलना बख़्त करना आपको किसने सिखलाया आप इसी प्रकार धोखेवाजी करते हैं,, और राजा शिवप्रसाद जी का पत्र जो 'दयानन्द कृत अष्ट दर्पण' प्रथम भाग में छपा है उससे स्पष्ट स्वामी जी का यह ज्ञानार्थमिष्टया सिद्ध होता है कि जैन बौद्ध एकही हैं।

(३)

तब पृथिव्यादिक स्थूल भूत बन जाते हैं और जीव कर्म योग में अपना २ शरीर धारण कर लेते हैं जैसा जो कर्म करता है उस को वैसा फल मिलता है आकाश में चौदह राज्य मानते हैं उसके ऊपर जो पद्म शिला उसको मोक्ष स्थान मानते हैं जब शुभ कर्म जीव करता है तब उनके कर्मों के वेग से चौदह राज्यों को उन्नत करके पद्म शिला के ऊपर विराजमान होते हैं चराचर को अपनी आन दृष्टि से देखते हैं फिर संसार दुःख जन्म मरण में नहीं आते वही आनन्द करते हैं ऐसी मुक्ति जैन लोग मानते हैं॥

(स) यह लिखना स्वामी जी का सर्वथा सत्य है कि जैनी लोग अहिंसा को परम धर्म मानते हैं, एक बिन्दु जल में असंख्याते जीव कहते हैं जल को वृद्धत छान कर पीते हैं और सब पदार्थों को शुद्ध रखते हैं, जगत् का करता किसी को नहीं मानते जीव कर्मातुसार शरीर पाते हैं जैसा जो कर्म करता उसको वैसा फल मिलता है पद्मशिला (मोक्ष) में गया जीव आन दृष्टि से चराचर को देखता है, और फिर संसार दुःख जन्म मरण में नहीं आता वही आनन्द करता है ॥

पाठक ब्रह्म ध्यान लगा कर सुनो कि अहिंसा को जननी दया है, और दया का भंडार धर्म है इससे क्या सिद्ध हुआ कि जन्मा दया तहां धर्म, और इसको तो सर्व साधारण स्वतः प्रमाण करते हैं ॥

दीक्षा ॥

दया धर्म को मूल है पाप मूल अभिमान ।

मन से दया न त्यागिधि जब लग घट में प्राण ॥ १ ॥

रहा एक बिन्दु जल में असंख्याते जीवों का होना सो इसका यथायथ भेद ज्ञान गम्य है, जब तक पक्षपात खपी चखा आंखा है हटा कर किसी पूरे गुरु का सत्सङ्ग न किया जायगा यथायथ भेद पाना कठिन है, जैसे एक बीज में अपने सदृश अनन्त बीज उत्पन्न करने की सत्ता है उसको अन्न नहीं मण्डूकना सर्वसाधारण गुरु

पकट है इसी प्रकार एक जल विन्दु में रहे असंख्य जीव सत्य सदान्त के जानने वाले उत्तम गुरु के उपदेश विना समझ में नहीं आसकते, और विना समझ इस पर तर्क करना ऐसा है, जैसे मछले मनुष्य चन्द्रमा को स्थाली समझ उसके लेने का यत्न करे और न मिलने पर दुखी होता है, जल छान कर काम में लाना यही प्रति उत्तम कर्म है, जिसको सब कोई मानता है किन्तु आपने भी मनु का यही वचन कि “वस्तुतः जलं पिबेत्”, नवीन सत्यार्थ प्रकाश, पृष्ठ ३४ पंक्ति २० में ग्रहण किया है, तथा पदार्थों का शब्द रखना मनुष्य मात्र का धर्म है जो मनुष्य भी पशुओं के सदृश भ्रष्टाचार का ज्ञान न करे तो उनमें और पशुओं में अन्तर ही क्या रहे ॥ ३३ ॥ आहारनिद्राभयमैश्वर्यं च । समान मतवपुर्भिनिराणाम ज्ञानोन्निषामधिको विषयी । ज्ञानोन्नीनाः शुभिसंज्ञाया ॥ १ ॥

जैसे जीव जन्म होने के विषय जैन के शास्त्रों में असंख्य लेख पाये जाते हैं उन विषय लिखने की आवश्यकता नहीं है, क्योंकि जैनों के इच्छा बिना किसी भी कार्य का आरम्भ नहीं होसकता अतः सिद्धांत के ही वहाँ सर्व शक्तिमान चाटि सद्गुणों का वर्णन सिद्ध और ईश्वर की ईश्वरता का अभाव होजायगा और जैन धर्मियों का कथन है कि जन्तु मिथ्या भ्रम मात्र ही है जो जीवों के स्वतन्त्र निश्चय है उसका करता परम पवित्र सत्य परमेश्वर आत्मा व्यापक सत्य है, इसलिये किसी कर्मा व्यक्त का न होना अनेक प्रमाणां से सिद्ध और युक्त २ है, परन्तु यह लिखता जाकी तीसरी सर्वथा भ्रूठ है कि जैनी लोग ईश्वर को नहीं मानते, जैन शास्त्रों में तो ईश्वर के गुणलक्षण जैसे चाहिये ऐसे पृथक् शास्त्र में विस्तार सहित वर्णन किये हैं, और जो जैसा कर्म करता है उसको वैसा फल मिले यह तो सर्व साधारण का कथन है, किन्तु निज पुस्तक “सत्यार्थ प्रकाश,” में स्वामी जी भी अनेक स्थान पर कर्मानुसार फलाफल मानते हैं, और मोक्ष में गये जीव का पुनः लौट आना केवल स्वामी जी के व्यतिरिक्त और

किसी भी विद्वान ने नहीं माना. इससे स्वामी जी का तर्क व्यर्थ है जो मोक्ष में जाकर भी जीव लौट आया तो मोक्ष क्या हुई स्त्री का पीहर होगया जब मन चाहा चली गई पति याद आया सासरे लौट आई । और स्वामी जी उस मुख वस्त्रिका पर तर्क करते हैं जो हंडिये लोग मुख पर रखते हैं. इससे स्वामीजी का व्यर्थ द्वेष सिद्ध होता है. क्योंकि व्यर्थ रज जन्तु आदि के बचाव के लिये ऐसा करने में कुछ हानि नहीं क्या जब वर्षा ऋतु में मच्छरादि अनेक सूक्ष्म जीवों की अधिकता होती है तो सर्व साधारण जन उनको मुख वस्त्र नासिकादि से बचावने के लिये वस्त्रादिक की सहायता नहीं लेते ? और बिना सहायता लिये ब्रिविकी जन नहीं रहते विद्वान् पुरुष अपरचित मार्ग में पांव नहीं बढ़ाते. स्वामी जी भुङ्ग सनातन परम पवित्र जैन धर्म का धर्म जाने बिनाही व्यर्थ गाल बजाते हैं यह नहीं समझते कि जैन लोग प्रसन्न किसको कहते हैं, पद्मल किसको मानते हैं, चौदह राज्य क्या वस्तु है ? बिना समझे मनमाना लिख मारा. क्योंकि चौदह राज्य नहीं किन्तु राजू हैं, और राजू नाम एक आप वर के पैमाने का है, किसी राजधानी वा लोक का नहीं है. और उसमें भी आकाश पाताल सब मिला कर दस गणना है. जैन आकाश पर चौदह राजू मानना यह स्वामी जी का भ्रम है कि किसी जैन शास्त्र के देखे पड़े जो कुछ झूठ सब सुना सुनाया बड़ा लिख मारा यह न समझे कि विद्वान् पुरुष इसकी देख कर क्या कहेंगे ॥

पुनः पृष्ठ ३८६ पंक्ति अन्तिम से लेकर पृष्ठ ३८७ पंक्ति १ तक लिखा है ॥

(४) और जैनी ऐसा भी कहते हैं कि धर्म जो है सो जैन का ही है और सब हिंसक हैं, तथा अधर्मी क्योंकि जो हिंसा करते हैं वे धर्मात्मा नहीं ॥

(५) यहां विशेष लिखने की कुछ आवश्यकता नहीं जब पक्षपात छोड़ कर सत्यासत्य का निर्णय किया जाय तो स्वतः सिद्ध हो

सकता है कि सनातन और सच्चा धर्म क्या है ? ॥

पुनः पृष्ठ ३६० पंक्ति २ से पृष्ठ ३६८ पंक्ति २ तक स्वामी जी लिखते हैं ॥

(३) जो यज्ञ में पशु मरते हैं और ऐसी २ बातें कहते हैं कि यज्ञ में जो पशु मारा जाता है सो स्वर्ग में जाता होय तो अपना पञ्च वा पिता को न मार डालें स्वर्ग को जाने के वास्ते ऐसे २ श्लोक उनसे बना रखे हैं “अयोवेदस्य कर्तारो धूर्तभांडनिघाचराः,, इसका यह अभिप्राय है कि ईश्वर विषय को जितनी बात वेद से हैं वे धूर्त की बनाई हैं जिनको फल स्तुति अर्थात् इस यज्ञ को तब तो स्वर्ग में जाय यह बात भांडों ने बना रखी हैं, और जितना मांस भक्षण पशु मारने की विधि है वेद में सो राजसों ने बना लिया है, क्योंकि मांस भोजन राजसों को बड़ा प्रिय है सब बात अपने खाने पीने और जीविका के वास्ते लोगों ने बनाई हैं, और जैन धर्म से जो सनातन है और यही धर्म है उसके बिना किसी की सुख गति वा सुख कभी नहीं होसकता इसी २ वे बातें कहते हैं। इनमें पूछना चाहिये कि हिंसा तुम लोग किसी करने हो ? जो वे कहें कि किसी जीव को पोड़ा देना सो तो बिना पोड़ा के किसी प्राणी का कुछ व्यवहार सिद्ध नहीं होता क्योंकि आप लोगों के मन में ही लिखा है कि एक विन्दु में असंख्यात जीव हैं उसको लाख वक्त खाने पीने भी वे जीव पृथक् नहीं होसकते फिर जलपान अवश्य किया जाता है तथा भोजनादिक व्यवहार और नेत्रादिकों की चेष्टा अदृश्य किई जाती है फिर तुम्हारा अहिंसा धर्म तो नहीं बना (प्रश्न) जितने जीव प्रचाये जाते हैं उतने बचाते हैं जिसको हम लोग देखते नहीं उनकी पोड़ा में हम लोगों की अपराध नहीं (उत्तर) ऐसा व्यवहार सब मनुष्यों का है जो मांसाहारी हैं वे भी अग्निादिक पशुओं को बचा लेते हैं वैसे तुम लोग भी जिन जीवों से कुछ व्यवहार का प्रयोजन नहीं है जहां अपना प्रयोजन है वहां मनुष्यादिकों को नहीं बचाते हो फिर तुम्हारी अहिंसा नहीं

मनुष्य (पशु) मनुष्यादिकों को ज्ञान है ज्ञान से वे अपराध करते हैं इससे उनको पीड़ा देने में कुछ अपराध नहीं पशुआदिक जोब बिना अपराध हैं उनको पीड़ा देना उचित नहीं (१) (उत्तर) यह बात तुम लोगों की विरुद्ध है क्योंकि ज्ञान वालों को पीड़ा देना और ज्ञान हीन पशुओं को पीड़ा न देना यह बात विचार मूल्य पक्षों की है क्योंकि जितने प्राणी देहधारी हैं उनमें से मनुष्य अत्यन्त श्रेष्ठ है सो मनुष्यों का उपकार और पीड़ा का न करना सब की आवश्यक है ॥

(स) इस विषय में हम संसारिक यह कहलावत (प्रातःकाल का भला सायंकाल अपने घर पाये तो उसको भूला हुआ न कहना) स्वामी जी के नवीन "सत्यार्थ प्रकाश", में लव मास भक्त का प्रगट निधि देखने हैं वा पुस्तक गोकर्ण निधि में भी पास खाने की घुरा लिखा देखने हैं तो यही सिद्ध होता है कि प्रथम प्रातः में ही "सत्यार्थ प्रकाश", में मास भक्त का घुरा उद्धृत पत्र जो लिख लिखा गया है वह स्वामी जी का अज्ञान चट था क्योंकि एतत्तत्त गौ कर्णानिधि में स्वामी जीने स्वयं यहाँ लिखा है

"कदाचित् कोई कहे कि पशु को मार कर खाने में दोष होगा बाज़ार से लेकर खाने में नहीं, यह भी समझ ठीक नहीं मनुष्यों ने आठ प्रकार के बिंसक लिखे हैं, जैसे (उत्तर) "मनुमता विष सिताति हन्ता क्रप विक्रयी । संस्तुतादिपिहतात् खादकथेतिषातिका", अर्थ अनुमति (मारने की सलाह) देने मास के काटने पशु आदि के मारने, उनको मारने के लिये लेने और

(१) जितने लेख के नीचे लकीर खैची गई है, उसके मंडनार्थ स्वामीजी अपने ४ नवम्बर सन् १८८० ई० के पत्र में लिखते हैं कि इसका प्रमाण जैन के "हेकसार", ग्रन्थ में है, परन्तु यह कहना स्वामीजी का सर्वथा भूठ है, प्रथम तो "हेकसार", जैन धर्म का सूत्र सिद्धान्त वा माननीय ग्रन्थ नहीं, दूसरे उसमें स्वामी जी के पत्र की पुष्टि करने वाला कोई भी विषय नहीं ॥

बचने, मांस के पकाने और परसने और खाने वाले आठ मनुष्य घातक हिंसक अर्थात् ये सब पापकारी हैं, और भैरव आदि के निमित्त से भी मांस खाना मारना वा मरवाना महापाप कर्म है इसीलिये दयालु परमेश्वर ने वेदों में मांस खाने वा पशुआदि के मारने की विधि नहीं लिखी, मद्य भी मांस खाने काही कारण है इसलिये यहां संक्षेप में थोड़ा सा लिखा है ॥

मांसाहारीम और मद्यापि मनष्य विद्यादि शुभ गुणों से रहित होकर और उन देशों में फसकर अपने धर्म अर्थ काम और मोक्ष जनों को छोड़ पशुवत अहार निद्रामय मैथुन आदिक में पवन होकर अपने मनष्य जन्म को व्यर्थ कर देते हैं, इसलिये कोई भी मानव परार्थ मोक्ष न करना चाहिये ॥

नथा प्रिय पुराण भागवत पद्म पुराणादि अनेक शास्त्रों में मत्स्य अक्षय जा निषेध है परन्तु म्जामीजी महाभारत और वाल्मीकीय रामायण के अतिरिक्त और किसी को प्रमाण नहीं मानने मानिये इस महाभारत ही से कुछ लिखते हैं ॥

सन्धेनात्पत्यतधर्मः दयादानेनवर्धते ।

जमयास्याप्सतेधर्मः क्रोधलोभादिनश्यति ॥ १ ॥

अहिंसासत्यसन्तेदस त्यागमैथुनवर्जनम् ।

पंचस्वेतेपुष्पस्य सर्वधर्माप्रतिष्ठिताः ॥ २ ॥

सर्ववेदान्ततत्त्वेषु सर्वज्ञात्प्रभारतः ।

सर्वतीर्थोभिपेकायः यत्कुर्वीतप्राणिनांदया ॥ ३ ॥

अहिंसाकृष्णोधर्मः अधर्मप्राणिनावधः ।

तस्मात्सर्वार्थान्मिलीजः कर्तव्याप्राणिनांदया ॥ ४ ॥

नशोणितादृतवस्त्रं शोणितैर्नैवपृथ्यति ।

शोणितादृपयाहस्त्रं शूतहंभवतिवारिणा ॥ ५ ॥

कुर्वंप्राणवधोयज्ञे नाम्नियज्ञोस्त्वहिंसकः ।

नतोऽहिंसात्मको कार्यः सदायश्चयुधिष्ठिरः ॥ ६ ॥

इंद्रियाणिपशुनृत्वावेदिकृतातपोमयीः ।

अहिंसामादृतकला आनयसंयन्तामसः ॥ ७ ॥

ध्यानार्गनोजीवकुण्डस्थे ज्ञानमाख्यतदीपिते ।

असत्कर्मधनंक्षिप्ये अग्निहोत्रंकुस्तमं ॥ ८ ॥

(इसका भाषाये) सत्य से धर्म की उत्पत्ती और दयादान से ब्रह्म तथा क्षमा से स्थिरता और क्रोध लोभादिक से नाश होता है ॥ १ ॥ अहिंसा में, सत्य में, चोरो त्याग, मैथुन त्याग, परिग्रह प्रमाण, इन पांच धर्म कार्यों में सर्व प्रकार के धर्म समाधि हुई हैं ॥ २ ॥ सर्व वेद पढ़ी वा अनेक यज्ञ करो वा सर्व तीर्थ स्नान करो परन्तु प्राणियों की दया विना सर्व कार्य अफल है और प्राणियों की दया इन सब से उत्तम है ॥ ३ ॥ अहिंसा धर्म का लक्षण है और अधर्म का लक्षण प्राणियों का वध इसलिये प्राणियों पर दया करनी यही उत्तम है ॥ ४ ॥ रक्त में रगा ज्ञान बख्तर रक्त से धोने पर साफ़ नहीं होता, इसी प्रकार हिंसा से पाप नहीं हटता, दया धर्म से शुद्ध होता है ॥ ५ ॥ यज्ञ में नियय से प्राणियों का वध होता है इसलिये हिंसक यज्ञ नहीं करना किन्तु हे युधिष्ठिर अहिंसात्मक यज्ञ करना ही योग्य है ॥ ६ ॥ पाँचों इन्द्रियों को पशु मानना और तपस्वरूप वेदिका उसमें दया मई आहुति देकर आत्म यज्ञ करना यही उत्तम है ॥ ७ ॥ ध्यान रूपी अग्नि की जीव रूपी कुण्ड में प्रज्वलित कर असत्य कर्म रूपी काष्ठ डालना यही सत्य अग्नि होना है ॥

“अयो वेदेस्य कर्तारो घूर्त भांड निशाचराः”, यह श्लोक स्वामी जीने पुस्तक “सर्व दर्शन संग्रह”, से लेकर इस की जैनों का बनाया लिखा और इसीके आशय पर “सत्यार्थ प्रकाश”, का एक पूरा पृष्ठ ३८७ का भर दिया है, परन्तु यह श्लोक चार्वाक नास्तिक का है जिसका ‘जैन’ से कुछ सम्बन्ध नहीं है, और नवीन “सत्यार्थ प्रकाश”, के हादश समुदास में पृष्ठ ४०६ पर स्वामी जी इसकी स्वतः चार्वाक मत का स्वीकार करते हैं इसलिये अब इस विषय में हमको विशेष लिखने की कोई आवश्यकता नहीं है ॥

एनः पृष्ठ ३८८ पंक्ति २ आगे स्वामीजी लिखते हैं कि —

(८) हिंसा नाम है वैर का भी योग आसन्न व्यास जीके भाष्य

धर्म की रक्षा करना मनुष्य मात्र का धर्म है, और ईश्वर को जैसा जैसी लोग मानते हैं, वैसा कोई भी धर्म वाला नहीं मानता जगत् की उत्पत्ति के विषय यथार्थ उत्तर आगे चल कर मिलेगा॥

(द) फिर पृष्ठ ३८८ के अन्त तक यह लिखा है कि—

प्रथम जीव का होना और साधनों का करना पश्चात् यह सिद्ध होगा जब जीवादिक जगत् बिना कर्ता के उत्पन्न ही नहीं होता और प्रत्यक्ष जगत् में नियमों के जगत् में दिखने से सनातन जगत् का नियन्ता ईश्वर अवश्य है, फिर उसको ईश्वर नहीं मानना और साधनों में सिद्ध जो भया उसी को ईश्वर मानना यह बात आप लोगों की सब भूठ है आपसे आप जीव शरीर धारण कर लेते हैं, तो शरीर धारण में जीव स्वतंत्र ठहरे फिर छोड़ क्यों देते हैं, क्योंकि स्वाधीनता से शरीर धारण कर लेते हैं फिर कभी उस शरीर को जीव छोड़िगाही नहीं जो आप कहो कि जन्मी के प्रभाव से शरीर का होना और छोड़ना भी होता है, तो पापों के फल जीव कभी नहीं ग्रहण करता क्योंकि दुःख की इच्छा किसी को नहीं होती सदा सुख की इच्छा ही रहती है, जब सनातन न्यायकारी ईश्वर कर्म फल की व्यवस्था का करने वाला न होगा तो यह बात कभी न बनेगी । (स) ईश्वर को करता मानने में जीव का करता भी ईश्वर ही मानना पड़ेगा, और जब जीव का करता ईश्वर कोही माना गया तो यह बात प्रत्यक्ष प्रमाण से प्रतिकूल है, क्योंकि कार्य अपने उत्पादान कारण से भिन्न नहीं होता, जब सब जीवों का उत्पादान कारण ईश्वर है, तो जीव ईश्वर की एकता में क्यों अन्तर मानते हो ? और ईश्वर की इच्छा के प्रतिकूल जीव क्यों देखे जाते हैं ? इसलिये जीव अनादि है, इसका करता ईश्वर नहीं, यदि करता हरता ईश्वर कोही माना जाय तो उसकी ईश्वरता में बड़ा भारी कलङ्क लग जाय, क्योंकि प्रथम तो एक मनुष्य से दूसरे मनुष्य का घात कराना, फिर घातिक को राजद्वार से फाँवी दिलाना, यदि दोनों कर्म एक ईश्वर हीके हैं तो वह अन्याई है,

और जो एक कार्य ईश्वर ने किया, दूसरा जीव ने किया, तब ईश्वर में सर्वज्ञता सर्वशक्ति मानी इन गुणों का अभाव हुआ जिसका उपादान कारण नहीं है, वह कार्य नहीं हो सकता इसी प्रकार जगत् का उपादान कारण है ही नहीं, तो उसकी उत्पत्ति क्योंकर संभवे, यहां कोई यह कहै कि ईश्वर की जो (शक्ति) माया है वही जगत् का उपादान कारण है, तब हम पूछते हैं कि वह शक्ति ईश्वर से भिन्न है, वा अभिन्न ? जो कहेगी कि भिन्न है तो प्रश्न करेंगे जड़ है, वा चेतन ? तुम कहोगी जड़ है तो हम पूछेंगे नित्य है, वा अनित्य ? आप कहोगी नित्य है, तब तो आप का यह कहना (कि छष्टि से पहिले केवल ईश्वर ही था) असत्य होजायगा । और जो कहोगी अनित्य है तो उसका उपादान कारण और ईश्वर की शक्ति हुई तिस शक्ति की उत्पन्न करने वाली और शक्ति इसी प्रकार करने से अनवस्था रूपण आता है, और जो यह कहोगी कि ईश्वर की शक्ति ईश्वर ने भिन्न नहीं है तो फिर सर्व पदार्थ ईश्वर में समझने होंगे, और ऐसा समझने पर भले बुरे का ज्ञान स्वर्ग, नरक, पाप पुण्य, धर्म, अधर्म, ऊँच, नीच, राजा, राजकुल, दुःख, सुख, सब ईश्वर में अर्थात् ईश्वर ही है, तो संसार की व्यवस्था किसके लिये है, तथा वैदिक का उपदेश ऋषियों का जन्म क्यों हुआ ? और उमने जगत् की किस इच्छा से बनाया ? और बिना इच्छा के उगाणा तो किसी प्रकार भी सिद्ध नहीं जो इच्छा से बनाया तो वह सर्व शक्तिमान नहीं इसलिये ईश्वर की जगत् का कर्ता कहना मदेया अनुचित है, यदि यह कहोगी कि ईश्वर सर्व शक्तिमान है वह उपादान कारण के बिना ही छष्टि रच सकता है तो यह संभव नहीं, क्योंकि उपादान कारण बिना कार्य की सिद्धि नहीं होती, इस विषय में अधिक दिखना ही तो प्रसक्त सुदृष्टि दृग्गिणी में देख ले । और स्वामी जी का यह लिखना कि जीव पाप के फल भोगना नहीं चाहता, और सदैव सुख की आशा रखता है, इस कहने से तो स्पष्ट सिद्ध है कि

जीव का प्रबन्ध ईश्वर की हाथ में नहीं किन्तु उसके कर्माधीनही है, क्योंकि जो जेसा करता है उसका फल तद्वत्ही भोगता है, जैसे मिष्टान्न खाने वाले का मुख भीठा और नीम चावने वाले का मुख कड़वा होवे तो यह वस्तु के स्वभाव का फल है, ईश्वर परमात्मा का इसमें क्या दावा है! ॥

(द) पृष्ठ ३८८ पंक्ति १ से स्वामीजी लिखते हैं कि “आकाश में चौदह राज्य तथा पद्मशिला मुक्ति का स्थान मानना यह बात प्रमाण और युक्ति से विरुद्ध है, केवल कपोल कल्पना मात्र है, और उसके ऊपर बैठ के चराचर का देखना * और कर्म करने से वहां चला जाना यह भी बात आप लोगों की असत्य है ॥

(स) स्वामी जी महाराज चौदह राज्य भावार्थ राज्यधानी नहीं है किन्तु राज्य एक प्रकार की माप है, और जैनी लोग आकाश में चौदह राज नहीं मानते, किन्तु जैनशास्त्र के लेखानुसार तीन लोक की सम्पूर्ण रचना का प्रमाण चौदह राजूजंवा है जिसमें नीचे सात राजू चौड़ा मध्य में एक राजू फिर ५ राजू फिर अंत में एक राजू इस प्रकार चौड़ा है, और घनाकार इसका ३४३ राजू है। आपने सुना सुनाया गप्प शप्प जो मन में आया लिख मारा किसी जैन पुस्तक में ऐसा लेख नहीं है, और मोक्ष स्थान सिद्ध शिला कायथार्य स्वरूप भी आप की समझ में नहीं आया फिर किस आशा पर तर्क करते हैं ॥

(द) पृष्ठ ३८८ में ऊपर लिखे लेख से आगे यह लिखा है कि “यज्ञों के विषय में आप कुतर्क करते हैं सो पदार्थ विद्या के नहीं होने से क्योंकि घृत दूध और मांसादिकों के यथावत गुण

* जितने लेख के तले लकीर खेची गई है, उसकी पुष्टि में स्वामी जी अपने तारीख ४ नवम्बर सन् १८८० ई० के पत्र में (जो उन्होंने आत्माराम जी को लिखा था) पुस्तक रत्नसागर गीतम महावीर की चर्चा का प्रमाण तो देते हैं, परन्तु यहाँ भी समझते कि यह वाक्य उलटा हमको ही बाधक है ॥

जानते और यज्ञ का उपकार, कि पशुओं को मारने में थोड़ासा दुख होता है परन्तु यज्ञ में चराचर का अत्यन्त उपकार होता है, इनको जो जानते तो कभी यज्ञ विषय में तर्कन करते, वेदों का यथास्तु अर्थ को नहीं जानने से ऐसी बात तुम लोग कहते हो कि धूर्त भाण्ड और निशाचरों ने लिखा है, यह बात केवल अपने अज्ञान और संप्रदायों के दुराग्रह से कहते हो और वेद जो है सो सब के वास्ते हितकारी है किसी सम्प्रदाय का ग्रंथ वेद नहीं किन्तु केवल पदार्थ विद्या और सब मनुष्यों के हित के वास्ते वेद पुस्तक है पक्षपात इसमें कुछ नहीं इन बातों को जानते तो वेदों का त्याग और खंडन कभी न करते सो वेद विषय में सब लिख दिया है वही देख लेना और यज्ञ में पशुओं को मारने से स्वर्ग में जाता है यह बात किसी मूर्ख के मुख से सुन ली होगी ऐसी बात वेद में कहीं नहीं लिखी ॥

(स) स्वामी जी कूप के मैडुक होकर राजहंस की बराबरी किया चाहें तो क्योंकर हो, उलटा उपहास्य का कारण है, जैन शास्त्रों के समान तो पदार्थ विद्या का वर्णन अन्य किसी धर्म पुस्तक में भी नहीं परन्तु पदार्थ विद्या का जानकार क्या विष्टा वा मूत्राहि मलीन पदार्थों को जानता हुआ उनका भक्षण करने लगेगा। हम लिखते तो बहुत कुछ परन्तु स्वामी जी ने नवीन सत्यार्थ प्रकाश में यज्ञ करने के विधान में पशु बध की आज्ञा हटा दी, इसलिये केवल इतनाही लिखते हैं कि वेद जो सर्व हितकारी हैं तो उनमें पशु बध की आज्ञा है सो जो बध करने में पशु का भला होता है तो इस लाभ से मनुष्य क्यों बद्धि रक्खा गया और जो भला नहीं होता तो निरापराधी के गले पर कुपी फेरना कितना बड़ा अन्याय है, फिर कश्चि इस से अधिक पक्षपात और किसकी कहते हैं, और हम जैनी लोग तो सदैव सनातन ईश्वरोक्त वेदों का अर्थ यथार्थ समझते और मानते

रन्तु आपकी की बुद्धिमें कुछ नवीन चमत्कार मालूम होता

रहे हों, जब आप के बनाये "सत्यार्थ प्रकाश," ही एक दूसरे से नहीं मिलते तो अन्य विद्वानों से आप का मत भेद अवश्य ही होना चाहिये ॥

(द) पुनः पृष्ठ ३८८ में पूर्वोक्त लेख से आगे और पृष्ठ ४०० पंक्ति २० तक में स्वामी जीने यह लिखा है ॥

जीवों के विषय में वे ऐसा कहते हैं कि जीव जितने शरीर धारी हैं, उनके पांच भेद हैं, एक इन्द्रिय, द्विन्द्रिय, त्रिन्द्रिय, चतु-
रिन्द्रिय, और पंचिन्द्रिय जड़ में एक इन्द्रिय मानते हैं, अर्थात्
ब्रह्मादिकों में से यह बात जीनों की विचार शून्य है क्योंकि
इन्द्रियसूत्र के होने से कभी नहीं देख पड़ती परन्तु इन्द्रिय का
काम देखने से अनुमान होता है कि इन्द्रिय अवश्य है सो जि-
तने ब्रह्मादिकों के बीज हैं उनको पृथिवी में जब बोते हैं तब
अधुर ऊपर आता है और मूल नीचे को जाता है सो नेत्रेन्द्रिय
उनको नहीं होता तो ऊपर नीचे को कैसे देखता इस काम से
निश्चय जाना जाता है कि नेत्रेन्द्रिय जड़ ब्रह्मादिकों में भी है
तथा बल्लतल्लता होती है सो वृक्ष और भीतों के ऊपर चढ़ जाती
है जो नेत्रेन्द्रिय न होती तो उसको कैसे देखता तथा स्पर्शेन्द्रिय
तो वे भी मानते हैं, जीभ इन्द्रिय भी ब्रह्मादिकों में है क्योंकि
मधुर अन्न से वागादिकों में जितने वृक्ष होते हैं उनमें खाराजल
दिने से सूख जाते हैं जीभ इन्द्रिय न होता तो खाद खारे वा भीठे
का कैसे जानते तथा स्नेहेन्द्रिय भी ब्रह्मादिकों में है क्योंकि
जैसे कोई मनुष्य सोता होय उसको अत्यन्त शब्द करने से सुन
लेता है तथा तोप आदिक शब्द से भी वृक्षों में कम्प होता है जो
स्नेहेन्द्रिय न होता तो कम्प क्यों होता । क्योंकि अकस्मात्
भयङ्कर शब्द के सुनने से मनुष्य पशु पक्षी अधिक कम्प जाते हैं
वैसे ब्रह्मादिक भी कम्प जाते हैं, यदि कोई कहे कि वायु के
से वृक्ष में चेष्टा हो जाती है अक्का तो मनुष्यादिकों के
वायु की चेष्टा से शब्द सुन पड़ता है इससे ब्रह्मादिकों

रोग धूप के देने से कूट जाता है, जो नासिका इन्द्रिय न होता तो गन्ध का ग्रहण कैसे करता इस से नासिका इन्द्रिय भी वृक्षादिकों में है, तथा त्वचा इन्द्रिय भी है क्योंकि कुम्भीदिकमल लज्जावती अर्थात् कुईसुई शीघ्रि और सूर्यमुखी आदिक पुष्पों में और शीत तथा उष्ण वृक्षादिकों में भी जान पड़ता है क्योंकि शीत तथा अत्यन्त उष्णता से वृक्षादिक कुमला जाते हैं, और सुख भी जाते हैं, इससे तत् इन्द्रियों का कर्म देखने से तत् इन्द्रिय वृक्षादिकों में अवश्य मानना चाहिये यह भ्रम जैन सम्प्रदाय वालों को स्थूल गोलक इन्द्रियों के नहीं देखने से हुआ है जो इससे जो लोभ इन्द्रियों को नहीं जान सकते परन्तु कार्य द्वारा सब बुद्धिमान लोभ वृक्षादिकों में भी इन्द्रिय जानते हैं, इसमें कुछ सन्देह नहीं और जहां जीव होगा वहां इन्द्रिय अवश्य होगी, क्योंकि इन सब शक्तियों का जो संघात इसी को जीव कहते हैं, जहां जीव होगा वहां इन्द्रिय अवश्य होगी ॥

(स) स्वामी जी महाराज जब आप को यही मालूम नहीं है कि इन्द्रिय किस को कहते हैं तथा उसका गुण क्या है तो उस पर तर्क करने को क्यों उद्यमी हुई? आप लिखते हो वृक्षादिक के बीज का अंकुर तो ऊपर को घाता है, और मूला नीचे को जाता है, इससे उनके चक्षु इन्द्रिय का होना, और मधुर जल से वागादिक में उन्नति और खारे जल से सुख जाने से उनमें जिव्हा इन्द्रिय का सङ्काव और भयङ्कर शब्द होने से वृक्षादिक का कम्पना से श्रोत्रेन्द्रिय की सिद्धि तथा वृक्षादिक में धूप देने से गंगादिक का नाश जिससे नासिका इन्द्रिय का होना और कुई, सुई, लज्जावती सूर्यमुखी आदिक वृक्षों की चेष्टा से त्वचा इन्द्रिय का होना यह वृक्षादिक में पांचों इन्द्रिय सिद्ध करने के लक्षण और प्रमाण हैं इसको देख कर हम को बड़ाही आश्चर्य होता है, स्वामी जी महाराज अग्नि प्रज्वलित होने पर धूम का ऊर्ध्व गमन करना और सूर्य की किरणों के आश्रय कुहिर

जल का जंभा उठना तथा कागज के बने पतझादिक का आकाश में उड़ना, और मधुर जल से अनेक जल पदार्थों (लवणादिक) का बिगड़ना और खारी से उत्पन्न होना, तथा भयङ्कर शब्द से अनेक मन्दिर वा बड़े २ मकानों में कम्प होना और अनेक मकानों तथा दृष्ट सम्बन्ध का गिर पड़ना, प्रकट रूप से देखने में आता है, और जड़ वस्तु में जड़ वस्तु कीही धूनी देने से उष्ण रोग दूर करते हैं, जैसे सच्ची, घूना, फिटकरी के योग्य से अनेक जड़ वस्तु शुद्ध होती हैं, और चुम्बक पाषाण के अनेक खिल देखने से क्या जड़ पदार्थ की ज्ञानवान मनुष्य जीवधारी मान लीवेंगी? और यह कहना भी स्वामी जी का ठीक नहीं है कि “कार्य द्वारा सब बुद्धिमान लोग लक्षादिक में इंद्रिय मानते हैं,, क्योंकि अनेक प्रकार पुतली मनुष्य वा पशु आकार ऐसी बनाई जाती हैं जो देखने सुनने चाखने सूँघने आदि तथा स्पर्शरस का सम्पूर्ण कार्य करती हैं, तो क्या उनको कोई स्वामी जी के समान सजीव समझ सकता है? नहीं बिल्कुल नहीं, जो निर्जीव है वह निर्जीवही है और जो इंद्रियधारी जीव है, सोही सजीव है, क्या इतनी बुद्धि परही आप लिख बैठे कि जैनियों को पदार्थ विद्या का ज्ञान नहीं स्वामी जी महाराज अभी तक आप को इतना भी मालूम नहीं? है कि जीव क्या है? और निर्जीव क्या? जैन शास्त्रों में चौराशी लक्ष योनि जीव की इस प्रकार कही हैं, पृथ्वी कायलक्ष, ७ अपकायलक्ष, ७ तेजकायलक्ष ७ वायुकायलक्ष, ७ नित्य निर्गोद लक्ष, ७ इतर निर्गोद साधारण वनस्पति कायलक्ष, ७ प्रत्येक वनस्पति कायलक्ष, १० हेइंद्रियलक्ष २ तीनइंद्रियलक्ष २ चौइंद्रिय लक्ष २ पंचेन्द्रियलक्ष ४ देवलक्ष ४ नारकीलक्ष ४ मनुष्य लक्ष १४। और इसके विशेष और भिन्न २ पृथक भेद हैं।

(इ) पृष्ठ ४०० पंक्ति २१ से पृष्ठ ४०१ पंक्ति ७ तक स्वामी जी लिखते हैं कि जैनों का ऐसा भी कहना है कि तालाब वावली कुआ नहीं बनवाना क्योंकि उनमें बद्धत जीव मरते हैं, जैसे तालाब के रचने से भैसी उसमें बैठगी, उसके ऊपर भैसा बै-

ठगा उसको कौशा लेजावगा और मार भी डालेगा उसका पाप तालाव बनाने वाले को होगा, क्योंकि उस तालाव के जल से असंख्यात जीव सुखे होंगे उसका पुण्य कहां जायगा ? सो पाप के वास्ते तालाव कोई नहीं बनाता किन्तु जीव सुख के वास्ते बनाते हैं इस से पाप नहीं होसक्ता परन्तु जिस देश में जल नहीं मिलता होय उस देश में बनाने से पुण्य होता है, जिस देश में बहुत जल मिलता होवे उस देश में तड़ागादिकों का बनाना व्यर्थ है और वे बड़े २ मन्दिर और बड़े २ घर बनाते हैं उनमें क्या जीव नहीं मरते होंगे सो लाखहा रुपये मन्दिरादिकों में मिथ्या लगा देते हैं, जिनसे कुछ संसार का उपकार नहीं होता और जो उपकार की बात है उसमें दोष लगते हैं ॥

(स) उपरोक्त लेख जैन के किसी भी शास्त्र में नहीं है, इसलिये स्वामी जी का तर्क स्वकल्पित कल्पित और सर्वथा मिथ्या है, किन्तु विद्वान् पुरुष विचार कर सकते हैं कि जिस धर्म में दयाही प्रधान हो उसमें ऐसे कार्यों का करना कैसे बुरासमझा जाय जो लोकोपकारी हो, जैन के सम्पूर्ण कथा पुराणों जहांमें नगर ग्राम गढ़ बाटादिक का वर्णन है उन की शोभा के लिये वापीकूप तड़ागादिक का होना अवश्य कहा है सो यदि वापी कूप तड़ागादिक का बनाना बुरा होता तो शास्त्रकार उन को भला क्यों कहते ? हां ! जैसे कोई कृपण पुरुष अपने जीवित ब्रह्म पिता को पेट भर भोजन भी नहीं देवे परन्तु मरे ब्रह्म की शव पर ब्रह्ममूख दुशाला डाल कर यह सिद्ध करे कि वह पुत्र निज पिता की बड़ी भक्ति करता होगा तो ऐसा करने से लाभ के बदले उलटी बदनामी है, इसी प्रकार कोई मनुष्य अनेक पाप कर्म करके द्रव्य एकत्रित कर उस से पृथ्वीकाय, जलकाय, वायुकाय आदि के असंख्य जीवों का बध कर एक कूप अथवा वापी, तड़ाग बनवाता है वह पुण्य के बदले पापकाही भागी होता है, वापी, कूप, तड़ाग वा मन्दिरादि बनवाना उसी मनुष्य का ठीक है जो वापी कूप तड़ाग वा मन्दिरादिक में ल-

गायेऽङ्गये द्रव्य से अधिक द्रव्य किसी अन्य धर्म काथ्य में भी लगावे और नाम का भूखा नबने, स्वामी जी को मन्दिरों के होने से कुछ लाभ नहीं दीखता यह उनकी पक्षपात और द्वेष भरी उत्तम समझ का फल है ॥

(द) पृष्ठ ४०१ पंक्ति ८ से स्वामी जी लिखते हैं “ फिर कहते हैं कि जैन का धर्म अष्ट है, और इस के बिना मुक्ति भी किसी को नहीं होती सो यह बात उनकी मिथ्या है, क्योंकि ऐसी बात और ऐसे कर्मों से मुक्ति कभी नहीं होसकती मुक्ति तो मुक्ति के कर्मों से सर्वत्र होती है अन्यथा नहीं ॥

(स) धर्म के चिन्ह दया १ (अहिंसा) अदत्तादान न लेना २ (चोरी का त्याग) मैथुन का त्याग ३ सत्य भाषणकरण ४ सन्तोष धारना ५ यह पांच मुख्य हैं, सो जिसने वन्द्यागाय को मार कर वस्त्र हवन करने की तथा मांस भक्षण की आज्ञा दी और कृत्वा-दिक की पांच इन्द्रिय वाला लिखा। स्त्री जहां से मिले ले लेनी कह्यी। एक स्त्री ११ प्रति तरु नियोग करे यह लिखा। वेदों के अर्थ मनमाने स्वकपोल कल्पित बना दिये। और संन्यासी होकर पुस्तक बेचना छापाखाना खोलना द्रव्य पास रखना भला समझा वह जैन धर्म को क्या किसी धर्म को भी अच्छा नहीं समझेगा परन्तु जैनी लोग यह हट नहीं करते कि धर्म जैन का ही अच्छा है, किन्तु वे कहते हैं कि जिस धर्म में हिंसा १ भूठ २ चोरी ३ मैथुन ४ का त्याग और परिग्रह प्रमाण यथार्थ एणों पाया जावे वही उत्तम और अष्ट धर्म है ॥

(द) फिर देखो पृष्ठ ४०१ पंक्ति ११ से स्वामी जी लिखते हैं “जितना भूति पूजन चला है सो जैनोंही से चला है, यह भी अनुपकार का कर्म है, इससे कुछ उपकार नहीं संसार में बिना अनुपकार के सो जैनों को बड़ा भारी आग्रह है जो कोई कुछ पुण्य किया चाहता है धनाढ्य सो मन्दिरही बना देता है और प्रकार का दान पुण्य नहीं करते हैं ॥

(स) स्वामी जी बालमीकीय रामायण को जैन धर्म से प-

हिले लिखी गई समझे जाये हैं, और उसके सर्ग ४४ श्लोक ४२ ४३ में लिखा है कि रावण शिवमूर्ति की पूजन करता था तो फिर किस मुंह से लिखते हैं कि मूर्तिपूजा प्रथम जैनियों से ही चली है, और मूर्तिपूजा से जो कुछ दृष्टोपकार होता है उस विषय के तो जन्तु में अनेक लेख पुस्तकादि विद्यमान हैं, जिनका यहाँ लिखना व्यर्थ है, और जैनियों के बराबर पुण्यदान करने वाला तो दूसरा होना ही कठिन है, परन्तु आर्य समाज में शामिल होने तथा स्वामीजी कृत वेद भाष्य वा सत्यार्थ प्रकाशादि ग्रन्थ पुस्तकों के खरीदने से जैनियों का मुंह मोड़ना स्वामी जी को उनका कृपण होना सिद्ध होता है। खूब ॥

(द) पुनः पृष्ठ ४०१ पंक्ति १५ से स्वामी जी यह लिखते हैं कि उनने जैन गायत्री भी एक बना लई है और एक यती होते हैं उनकी इत्तावर कहते दूसरा होता है दिगम्बर जिसको मुनि और व्यावक कहते हैं उनमें से द्वन्द्व लोग मूर्तिपूजन को नहीं मानते और लोग मानते हैं उनमें एक श्रीपूज्य होता है उसका ऐसा नियम होता है कि इतना धन जब सेवक लोग दें तब उस के घर में जाय और मुनिदिगम्बर होते हैं वे भी उनके घर में जब जाते हैं तब आगे आगे ध्यान बिछाते चले जाते हैं। और उनके मत में न होय वह श्रेष्ठ भीहने भी उसकी सेवा अर्थात् जल तक भी नहीं देते (१) यह उनका पक्षपात से अनर्थ है

(१) जिस लेख के नीचे लकीर खेंची गई है उसकी पृष्ठ की लिखी भी स्वामी जी अपने ४ नवम्बर मन् १८८० ई० के पत्र में (जो आत्माराम जी को लिखा था) लिखते हैं कि पुस्तक देक-सार पृष्ठ २२१ पंक्ति ३ से लेकर पंक्ति ८ तक लिखा है दिख लीजिये। परन्तु यह प्रमाण स्वामी जी का सर्वथा झूठ है, उक्त पुस्तक के पूर्वोक्त लेख का वह आशय नहीं है जो स्वामीदयानन्द सरस्वती ने समझा और अपने रागियों को जिस से भ्रम में

किन्तु जो अष्ट होय उसकी सेवा करनी चाहिये दुष्ट भी कभी नहीं यह सब मनुष्यों के वास्ते उचित है ॥

(स) हम पूछते हैं क्या जैन गायत्री स्वामी जी के सामने जैनो ने बनाई थी? या किसी पुस्तक में उसकी बनायी जाने का समय लिखा है? जो यह सिद्ध हो कि अवश्य यह अमुक काल में बनी थी? स्वामी जी तर्क करने पर तो उद्यमी होगये परन्तु यह नहीं जानते खेताम्बर किसको कहते हैं और दिगम्बर किसको और मुनि वा श्रावक तथा जैनी वा श्रावक में क्या भेद है? ढंढिये लोग कब से? कहाँ से और क्यों उत्पन्न हुये? श्रीपूज्य इनमें होता है कि नहीं? स्वामी जीने भोजन के समय किम साधु को द्रव्य लेते देखा? जिसका छूना भी साधु को उचित नहीं है, और जो गरम दिगम्बर होगया वह यानों के ऊपर क्योंकर पाव रख सकता है, तमान समय में अष्ट द्रव्यवान को कहते हैं, और द्रव्य स्वतः पाप का कारण है सो जैनी लोग द्रव्य के लोलपी नहीं किन्तु त्यागी होते हैं द्रव्यवान को अपना कल्याण कारी नहीं समझे तो क्या दोष है? परन्तु पूर्वोक्त लेख स्वामी जी का सर्वथा मिथ्या है, जैनी लोग दया धर्म के धारी कभी भी किसी से हथ कुट्टि नहीं रखते। इस लेख में स्वामी जी की पक्षपात के कारण भ्रम उत्पन्न होगया है ॥

(द) फिर स्वामी जी पृष्ठ ४०१ की अंतिम पंक्ति से पृष्ठ ४०२ पंक्ति ८ तक लिखते हैं कि—

जो ढंढिये होते हैं उनके केश में जूया पड़ जाय तोभी नहीं निकालते और हजामत नहीं बनवाते किन्तु उनका साधु जब आता है तब जैनी लोग उसकी डाढ़ी मोँच और शिर के बाल नीचे लेते हैं (१) जो उस वक्त वह शरीर कपावे पद्यवा नेत्र से

(१) जिस लेख के नीचे लकीर खींची गई है, उसके मण्डनार्थ भी स्वामी जी ने अपने ४ नम्बर सन् १८८० ई० के पत्र में कुछ लिखा है परन्तु सब मिथ्या है ॥

कल गिरावे तब सब कहते हैं कि यह साधु नहीं भया है क्योंकि इसकी शरीर के ऊपर मोह है विचार करना चाहिये कि ऐसी २ पीड़ा और साधुओं को दुःख देना और उनके हृदय में दया का लेश भी नहीं आता यह उनकी बात बहुत मिथ्या है क्योंकि बालों के नोचने से कुछ नहीं होता जब तक काम क्रोध लोभ मोह भय शोकादिक दोष हृदय से नहीं नोचे जायेंगे यह ऊपर का सब दौंग है ॥

(स) ऊपर लिखा लेख सर्वथा झूठ और स्वामीजी की स्वक-पोल कल्पना है, क्योंकि प्रथम तो हजामत का बनवाना ही थोड़े दिनों से चला है इस से पहिले सम्पूर्ण पृथ्वी पर केश लोच करने जो का प्रचार था और जुग्रां भी उसी मनुष्य के पड़ती है जो संधारिक कार्यों में फंसा रह कर काम भोग ग्रहाराध्य में निमग्न रहता है, साधुजन जो नियत समय पर लोच कर लेते हैं और सदैव शुद्ध रहते हैं क्यों जुग्रादिक के दुःख उठा सकते हैं और जो किसी कर्म योग पड़ भी जायें तो लोचके समय अवश्य जुद्ध हो जाती हैं कुछ उनके गिर पर नाचने वाले लड़कों के समान केश समूह नहीं होता जो उनके सदैव घोने बहाने तैलादिक लगाने का यत्न करना पड़े, और जैनी लोग साधुओं के बाल नहीं नोचते, यह स्वामी जी का भ्रम है कि जैनी नोचते हैं ॥

(द) फिर पृष्ठ ४०२ पंक्ति ८ से स्वामी जी ने लिखा है कि उनमें जितने आचार्य भये हैं उनके बनाये ग्रन्थों को वेद मानते हैं सो १८ ग्रन्थ वे हैं तथा महाभारत रामायण पुराण स्मृतियां भी उन लोगोंने अपने मतके अनुकूल ग्रंथ बना लिये हैं अन्य भगवती गीता ज्ञान चारित्र्यादिक भी ग्रंथ नाना प्रकारके बना लिये हैं उनमें अपने सम्प्रदाय की पुष्टि और अन्य सम्प्रदायों का खण्डन कपोल कल्पना से अनेक प्रकार लिखा है जैसे कि जैन मार्ग सनातन है प्रथम सब संसार में जैन मार्ग था परन्तु कुछ दिनों से जैन मार्ग को छोड़ दिया है लोगों ने सो बड़ा अन्याय है क्योंकि जैन मार्ग छोड़ना किसी को उचित नहीं है, ऐसी २ कथा अयमः

ग्रन्थों में जैनों ने लिखी हैं सो सब सम्प्रदाय वाले अपनी २ कक्षा ऐसीही लिखते हैं और कहते हैं, इसमें प्रायः अपने मत-सब के लिये बातें मिथ्या २ बना लई हैं ॥

(घ) जब हम यह देखते हैं कि स्वामी जी ने ५९ वर्ष की आयु तक बड़ परिश्रम द्वारा जैन ग्रन्थों का खोज लगाया और दीवार सत्यार्थ प्रकाश के दादश समुद्रास में उसका वर्णन किया परन्तु यथार्थ भेद न पाया और प्रथम बार के छपे सत्यार्थ प्रकाश में जो नाम जैन ग्रन्थों के लिख दिये थे नवीन सत्यार्थप्रकाश की भूमिका में उनके प्रतिकूल मनमाना लिख दिया यथार्थ भेद से बंचित ही रहे तो उपरोक्त लेख पर आलोचना करने की कुछ आवश्यकता नहीं है क्योंकि इस विषय में स्वामी जी के स्वतः लेखों से पाया जाता है कि उनके भ्रम की अभी तक निवृत्ति नहीं हुई है, और जहां स्वामी जीने भारत के सम्पूर्ण धर्मों का निन्दा करी है वहां यदि जैन को बुराई नहीं करते तो पक्ष पाती समझे जाते उनकी सब के साथ से जैनियों को भी बुरा बतलाना उचित ही था और जैन नवीन हैं वा सनातन इस विषय पर “दयानन्द कल कपट दर्पण प्रथम भाग,” में सविस्तार लेख किया गया है ॥

(द) पृष्ठ ४०२ पंक्ति २० से पृष्ठ ४०३ पंक्ति १८ तक निम्न लिखित श्लोक और कुछ लेख लिखा है ॥

यावज्जीवं सुखंजीवेन्नस्ति मृत्योरगोचरः ॥

मस्मीभूतस्य दिहस्प्रपुनरा गमनंकुतः ॥ १ -

यावज्जीवेत्सुखंजीवे दृशंकृताघृतं पिवेत् ।

अग्निहोत्रं च यो वेदास्त्रिदण्डं भस्म शृणुत नमः । २ ।

बुद्धिपौरुषहीना नां कीदृशं किं तद्वहस्पतिः ।

अग्निरुष्णो जलं शीतं शीतं स्पर्शस्तथानिलः । ३ ॥

केनेदं चित्रितं तस्मात्स्वभावाद्दुर्व्यवस्थितिः ॥

न स्वर्गो नाऽप्रवर्गो वान् वात्मापारं लौकिकः ॥ ४ ॥

नैववर्णाश्रमादीनां श्रियाश्चफलदायिकाः ॥
 अग्निहोत्रं च यो वेदः स्विदं षडं भक्षगुणठनम् ॥ ५ ॥
 बुद्धिपौरुषहीनानां जीविका धातुनिर्मिता ॥
 पशुश्च निहतः स्वर्गं ज्योतिष्टोमे गमिष्यति ॥ ६ ॥
 स्वपिताय जमानेन तत्र कस्मान्न हिंस्यते -
 मृतानामपि जन्तूनां आहुं चेत्प्रकाशम् ॥ ७ ॥
 गच्छतामिह जन्तूनां व्यर्थं पाथेयकल्पनम् ॥
 स्वर्गस्थिता यदा तृप्तिं गच्छेयुस्तत्र दानतः ॥ ८ ॥
 प्रासादस्थीपरिस्थाना मन्त्रकक्षा च दीयते ॥
 यद्दिगच्छेत्पङ्क्तिकं दृष्ट्वा देवविनिर्गतः ॥ ९ ॥
 कक्षादुभूयोनचायाति बन्धुस्ते ह स माकुलः ॥
 मनश्च जीवनीपाया ब्राह्मणैर्विहितस्तिष्ठ ॥ १० ॥
 मृतानां प्रेतकार्याणि न त्वन्यद्विद्यते क्वचित् ॥
 ज्योवेदस्य कर्तारो भण्डधूर्तनिशाचराः ॥ ११ ॥
 जर्जरौतुर्फरी त्यादिपण्डितानां वचः स्मृतम् ॥
 अश्वस्या तर्हि शिशुनन्तुपत्नो ग्राह्यं प्रकीर्तितम् ॥ १२ ॥
 भण्डौस्तद्वत्परं चैव ग्राह्यजातं प्रकीर्तितम् ॥
 मांसानां खादनं तद्वन्निशाचरं समीरितम् ॥ १३ ॥

इत्यादिक श्लोक जैनो ने बना रखे हैं और अर्थ तथा काम दोनों
 पदार्थ मानते हैं लोक सिद्ध जो राजा सोई परमेश्वर और ईश्वर
 नहीं पृथ्वी जल अग्नि वायु इनके संयोग से चेतन उत्पन्न होके
 इन्हीं में लीन हो जाता है और चेतन पृथक् पदार्थ नहीं ऐसे
 प्राकृत दृष्टांत देके निर्बुद्धि पुरुषों को बहका देते हैं जो चार
 भूतों को योग में चेतन उत्पन्न होता तो अब भी कोई चारभूतों
 को मिला के चेतन देखला दे सो कभी नहीं देख पड़ेगा इन
 स्वभाव से जगत को उत्पत्ति आदिक का उत्तर ईश्वर और अष्टि
 के विषय में लिख दिया है वही देख लेना ॥

(४) पूर्वोक्त लेख स्वामी जी ने बिना विचारे पुस्तक सर्व
 दर्शन संग्रह से लेकर लिखे और उक्त पुस्तक के लिखने वाले ने

ब्रह्मस्पति नास्तिक ग्रंथांसे लिखा है, और जो पत्र स्वामी जी ने तारीख ४ नवम्बर सन् १८८० ई० की आत्मराम जी के नाम लिखा उसको प्रश्न ६ के उत्तर में भी अपने भूट वचन का पालन ही किया है परन्तु, यह हट धर्मी और लेख सबर्धा मिथ्या और जैन धर्म से भिन्न है, अच्छा हुआ जो स्वामी जी ने नवीन सत्यार्थ प्रकाश में इसको स्वतः ही जैन का नहीं कहा और चार्वाक का मान लिया, नहीं तो हमको इसका यथार्थ भेद और स्वामी जी की अधिक पोल खोलनी पड़ती और पृष्ठ ४०३ पक्ति १८ में यागी पृष्ठ ४०७ के अन्त तक स्वामी जीने जो कुछ लिखा वह जैन के किसी भी ग्रन्थ का लेख नहीं है किन्तु वह सूत्र शास्त्र मुनि गौतम कृत बौद्ध धर्म के हैं जिनकी स्वामी जी ने अपने अज्ञान पने से जैन का समझ उन पर आलोचना करी कृपावर्तते ॥

(६) भूतेश्वरी मूर्त्युपादनवत्तदुपादनम् इत्यादिक गौतम मुनि जी के किये सूत्र नास्तिकों के मत दिखाने के वास्ते लिखे जाते हैं और उनका खंडन भी, सो जान लेना जैसे पृथिव्यादिक भूतों से बालु पाषाण गेरू अंजनादिक स्वभाव से कर्ता के बिना उत्पन्न होते हैं, वैसे मनुष्यादिक भी स्वभाव से उत्पन्न होते हैं न पूर्वा पर जन्म न कर्म और न उनका संस्कार किन्तु जैसे जल में फ़ेन गरङ्ग और बुद्बुदादिक अपने आप से उत्पन्न होते हैं वैसे भूतों से शरीर भी उत्पन्न होता है उसमें जीव भी स्वभाव से उत्पन्न होता है उत्तर न साध्य समत्वात् २ गो० जैसे शरीर की उत्पत्ति कर्म संस्कार के बिना सिद्ध मानते हो, वैसे बालुकादिक की उत्पत्ति सिद्ध करो बालुकादिकों के पृथिव्यादिक प्रत्यक्ष निमित्त और कारण हैं वैसे पृथिव्यादिक स्थूल भूतों का कारण भी सूक्ष्म मानना होगा ऐसे अनवस्था दोष भी आजायगा और साध्य समत्वा भास के नाई यह कथन होगा, और इस से दिहोत्पत्ति में निमित्तान्तर अवश्य तुमको मानना चाहिये नेत्पत्ति निमित्त त्वा-आतापिबोः ३ गो० यह नास्तिक का अपने पक्ष का समाधान है, कि शरीर की उत्पत्ति का निमित्त माता और पिता है चिन्

से कि शरीर उत्पन्न होता है, और बालुकादिक निर्वीज उत्पन्न होते हैं इस से साध्यसम दोष हमारे पक्ष में नहीं आता क्योंकि माता पिता खाना पीना करते हैं उस से बीर्य बीजशरीर का होजायगा उत्तर “प्राप्नोचनियमात् ४ गो० ॥” ऐसा तुम मत कहो क्योंकि इसका नियम नहीं माता और पिता का संयोग होता है और बीर्य भी होता है तोभी सर्वत्र पुत्रोत्पत्ति नहीं देखनेमें आती इससे यह जो आप का कहा नियम सा भंग हो- गया इत्यादिक नास्तिक के खण्डन में न्याय दर्शन में लिखा है जो देखा चाहें सो देख लें ॥

(स) ऊपर लिखे लेख का जैन धर्म से कुछ सम्बन्ध नहीं इसलिये समीक्षा करने की क्या आवश्यकता है ?

(द) दूसरे नास्तिक का ऐसा मत है कि अभावावोत्यतिर्ना गुणमयप्रादुर्भावात् ५ गो० अभाव अर्थात् असत्य से जगत की उत्पत्ति होती है क्योंकि जैसे बीज का नाश करके अंकुर उत्पन्न होता है वैसे जगत की उत्पत्ति होती है, उत्तर व्याघाताद् प्रयोगः ६ गो० यह तुम्हारा कहना अयुक्त है क्योंकि व्याघात के होने से जिसका मर्दन होता है बीज के ऊपर भाग का यह प्रकट नहीं होता है और जो अंकुर प्रकट होता है उसका मर्दन नहीं होता इस से यह कहना आप का मिथ्या है ॥

(स) यह ऊपर लिखा हुआ लेख भी जैनियों से कुछ सम्बन्ध नहीं रखता है ॥

(इ) तीसरे नास्तिक का मत ऐसा है ईश्वरः कारणी पक्ष कर्माफल्य दर्शनात् ७ गो० जीव जितना कर्म कर्ता है उसका फल ईश्वर देता है, जो ईश्वर कर्म फल न देता तो कर्म का फल कभी न होता क्योंकि जिस कर्म का फल ईश्वर देता है, उसका तो होता है और जिसका नहीं देता उसका नहीं होता इस में ईश्वर कर्म का फल देने में कारण है, उत्तर पुरुषकर्माभावेफला निष्ठतेः ८ गो० जो कर्म फल देने में ईश्वर कारण होता तो पुरुष कर्म कर्ता तोभी ईश्वर फल देता सो बिना कर्म करने से जीव

को फल नहीं दित। इस से क्या जाना जाता है कि जो जीव कर्म जैसा कर्ता है वैसा फल आपसी प्राप्त होता है इस से ऐसा कहना व्यर्थ है ॥

(स) यहां स्वामी जी ने नास्तिक को तो ईश्वरवादी और अपने आप को नास्तिक सिद्ध किया है, धन्य महाराज धन्य ! क्या अच्छी बुद्धि है ॥

(द) फिर भी वह अपने पक्ष को स्थापन करने के वास्ते कहता है कि तत्करितत्वादहेतुः ८ गो० ईश्वरही कर्म का फल और कर्म कराने में कारण है जैसा कर्म कर्ता है वैसा जीव करता है अन्यथा नहीं, उत्तर जो ईश्वर कराता तो पाप क्यों कराता और ईश्वर के सत्य संकल्प के होने से जीव जैसा चाहता है वैसाही हो जाता और ईश्वर पाप कर्म करा के फिर जीव को दण्ड देता तो ईश्वर को भी जीव से अधिक अपराध होता तो उस अपराध का फल जो दुःख सो ईश्वर को भी होना चाहिये और केवल लकी कपटी और पोपों के कराने से पापी हो जाता इस से ऐसा कभी न कहना चाहिये कि ईश्वर कराता है ॥

(स) प्यारे पाठक बुन्द खयाल करने की बात है यहां स्वामी जी ईश्वरीपासिक होकर भी अनीश्वरवादी बनने की इच्छा रखते हैं, और यह लेख भी जैसी लोगों से कुछ सम्बन्ध नहीं रखता है ॥

(द) चौथे नास्तिक का ऐसा मत है कि अनिमित्त तो भावों तपतिः कण्टक तैदग्यादि दर्शनात् १० गो० निमित्त के बिना पदार्थों की उत्पत्ति होती है, क्योंकि वृक्ष में कांटी होते हैं वेभी निमित्त के बिनाही तीक्ष्ण होते हैं कण्टकों की तीक्ष्णता पर्वत धातुओं की चिखता पाषाणों की चिक्कनता जैसे निर्मित देखने में आती है वैसेही शरीरादिक संसार की उत्पत्ति कर्ता के बिना होती है इसका कर्ता कोई नहीं उत्तर अनिमित्त अनिमित्तान्निमित्तः ११ गो० बिन निमित्त के सृष्टि होती है ऐसा मत कहो क्योंकि जिस से जो उत्पन्न होता है वही उसका निर्मित है वृक्ष

पर्वत पृथिव्यादिक उनके निमित्त जानना चाहिये वैसेही पृथिव्यादिक की उत्पत्ति का निमित्त परमेश्वरही है इस से तुम्हारा कहना मिथ्या है ॥

(म) यह ऊपर लिखा लेख भी जैनका नहीं, किन्तु बौद्धोंका है, ॥

(द) पांचवे नास्तिक का ऐसा मत है कि सर्वमनित्य सुत्पत्ति विनाश धर्मकत्वात् १२ गो० सब जगत् अनित्य है क्योंकि सबकी उत्पत्ति और विनाश देखने में आता है जो उत्पत्ति धर्म वाला है सो अनुत्पन्न नहीं होता जो अविनाश धर्म वाला है सो विनाश कभी नहीं होता, आकाशादि भूत शरीर पर्यन्त स्थूल जितना जगत् है और सूक्ष्मादि सूक्ष्म जितना जगत् है सो सब अनित्यही जानना चाहिये। उत्तर नानित्यानित्यत्वात् १३ गो० सब अनित्य नहीं है क्योंकि सब की अनित्य होगी तो उस के नित्य होने से सब अनित्य नहीं भया और जो अनित्यता अनित्य होगी तो उसके अनित्य होने से सब जगत् नित्य भया इस से सब अनित्य है ऐसा जो आप का कहना सो अयुक्त है फिर भी वह अपने मत की स्थापन करने लगा तद् नित्यत्वमग्नेदीक्षं विनाश्यासुविनाशयत् १४ गो० वह जो हमने अनित्यता जगत् की कही सो भी अनित्य है क्योंकि जैसे अग्नि काष्ठादिक का नाश करके अपने भी नष्ट होजाता है वैसे जगत् की अनित्य कर के आप भी अनित्यता नष्ट होजाती है। उत्तर नित्यस्थाप्रत्याख्यानयथोपलब्धिव्यवस्थानत् १५ गो० नित्य का प्रत्याख्यान अर्थात् निषेध कभी नहीं हो सकता क्योंकि जिसकी उपलब्धि होती है और जो व्यवस्थित पदार्थ है उसकी अनित्यता नहीं हो सकती जो नित्य है प्रमाणों से और जो अनित्य सो नित्य नित्य ही होता है और अनित्य अनित्यही होता है क्योंकि परमसूक्ष्म कारण जो है सो अनित्य कभी नहीं होसकता और नित्य के गुण भी नित्य है तथा जो संयोग से उत्पन्न होता है और संयुक्त के गुण वे सब अनित्य है नित्य कभी नहीं होसके क्योंकि पृथक् पदार्थों का संयोग होता है वो फिर भी पृथक् होजाते हैं इससे

कुछ सन्देह नहीं ॥

(क) यह लेख भी जैन का नहीं बौद्धही का है ॥

(द) कःट्टका नास्तिक यह है कि सर्व नित्यं पंचभूतनित्यत्वम् १६ गो० जिसका आकाशादिक वह जगत् है जो कुछ इन्द्रियों से स्पर्श वा सूक्ष्म ज्ञान पड़ता है सो सब नित्यही है पांच भूतों के नित्य होने से, क्योंकि पांच भूत नित्य हैं उनसे उत्पन्न भया जो जगत् सोभी नित्यही होगा । उत्तर नोत्पत्तिविनाशकारणों पक्षधेः १७ गो० जिसका उत्पत्ति कारण देख पड़ता है और विनाश कारण वह नित्य कभी नहीं होसक्ता इत्यादिक समाधान न्याय दर्शन में लिखा है सो देख लेना ॥

सातवां नास्तिक का मत यह है कि सर्व पृथक् भाव लक्षण पृथक्त्वात् १८ गो० सब पदार्थ पृथक् २ ही है, क्योंकि घट पटादिक पदार्थों के पृथक् २ बिन्दु देख पड़ते हैं इस से सब वस्तु पृथक् २ ही हैं एक नहीं । उत्तर नानेकत्वगौरव १९ गो० गंधादिक गुण है और सुखादिक घड़े के अवयव भी अनेक पदार्थों से एक पदार्थ युक्त प्रत्यक्ष देख पड़ता है इस से सब पदार्थ पृथक् २ है ऐसा जो कहना सो आप का व्यर्थ है ॥

आठवां नास्तिक का मत यह है कि सर्व सभा वो भावठिय तर तराभवसिद्धिः २० गो० यावत् जगत् है सो सब अभावही है क्योंकि घड़े में वस्त्र का अभाव और वस्त्र में घड़े का अभाव तथा गाय में घोड़े का और घोड़े में गाय का अभाव है इस से सब अभावही है । उत्तर नस्वभावसिद्धिर्भावानाम् २१ गो० सब अभाव नहीं है क्योंकि अपने में अपना अभाव नहीं होता है और जो अभाव होता तो उसकी प्राप्ति और उससे व्यवहार सिद्धि कभी नहीं होती इससे सब अभाव है ऐसा जो कहना सो व्यर्थ है । क्योंकि आपही अभाव है फिर आप कहते और सुनते हो सो कैसे बनता सो कभी नहीं बनता ऐसे २ बाद विवाद मिथ्या जे करते हैं वे नास्तिक गिने जाते हैं ।

(क) यह ऊपर लिखा हुआ सम्पूर्ण लेख जैनधर्म से भिन्न

और स्वामी जी को मन कल्पना है, और यह बौद्ध लोगों का ही मत है, ॥

(द) जो जैन सम्प्रदाय में अथवा किसी सम्प्रदाय में ऐसों मतवाला पुण्ड्र होय उसको नास्तिक ही जान लेता जैन लोगों में प्रायः इस प्रकार के बाद हैं वे सब मिथ्याही सज्जनों को जानना चाहिये यजमान की पत्नी अथवा के शिशु को पकड़ें यह बात मिथ्या है तथा संसार में राजा जो है सोई परमेश्वर है यह भी बात उनकी मिथ्या है क्योंकि मनुष्य क्या कभी परमेश्वर हो सकता है धर्म को बड़ा न समझना और अर्थ तथा काम कोही उत्तम समझना यह भी उनकी बात मिथ्या है इत्यादिक बहूत उनके मत में मिथ्या २ कल्पना हैं उनको सज्जन कोश कभी न माने इति ॥

(स) उपरोक्त लेख का विशेष भाग नास्तिक चार्वाक मत का है, स्वामी जी अपने अज्ञानपने से इसको यहां तो जैनियों का लिख गये किन्तु जब ठाकुरदास आदि जैनियों ने प्रमाण मांगा तब कुछ समय तक तो अनेक प्रपंच भरे उत्तर दिते रहे, कभी पुस्तक हकदार का सहारा लिया, कभी कल्पभाष्य को जादेखा, कभी यह उत्तर लिखा पाप को शुद्ध भाषा लिखनाही नहीं आता, परन्तु जब कोई प्रपंच भी कार्यकारी न हुआ तो पश्चात् नवीन सत्यार्थ प्रकाश में यह स्वतः स्वीकार कर लिया कि यह लेख नास्तिक चार्वाक मत का है, और फिर भी अपने हठ धर्म को स्थिर रखने के लिये जैन बौद्ध चार्वाक तीनों को मिश्रित लिख दिया सो उसका भी यथार्थ उत्तर नवीन "सत्यार्थप्रकाश," की समीक्षा में लिखा जायगा अब यहां तक पुराने प्रथमवार के छपे "सत्यार्थप्रकाश," के हादथ समुल्लास की समीक्षा और कुछ द्वा-नन्द द्विजलयाकर्तारगत जैनधर्म सम्बन्धी लेख का उत्तर पूरा हुआ और आगे नवीन "सत्यार्थप्रकाश," के विषय लेख होगा; इसविधि इस "जैनसुधाबिन्दु," नाम पुस्तक का पूर्वाह्न भाग इसी स्थान पर पूरा होता है ॥ इत्यलम् ॥

शुद्धाशुद्ध पत्र ॥

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
भूमिका	१४	खण्डम	खण्डन
२	५	होता है तब पुङ्गव	होता है तब पुङ्गव
३	५	करता	करते
"	२०	धम्म	धर्म्म
४	११	मेयुनच	मेयुनच
७	२	पशु आदि	पशु आदि
८	८	निद्रामय	निद्राभय
१२	१७	दुःखदि	दुःखादि
"	१८	जम्ब	जम्ब
१५	२१ व २४	स्त्रोत्रेन्दिय	स्त्रोत्रेन्दिय
१७	२८	तालाव	तालाव
१८	३	असंख्यात	असंख्याते
"	"	सुखी	सुखी
"	१६	पुराणों	पुराणों में
१८	२१	पणों	पणों
२०	१८	हेते	होते
२१	१३	वर्तमान	वर्तमान
"	२४	मीच	मीक
२२	३	हृदय	हृदय
२३	१४	का	कौ
"	२१	नास्ति	नास्ति
२५	१८	सूत्र यह है	सूत्र यह है
२७	१५	पीपों	पापों
"	२३	दृष्ट	दृष्ट